

سزا الابرار

تالیف
اساتذہ کرام
شیخ عبدالقادر جیلانی
مدرسہ اسلامیہ قادریہ

تعمیم

مفت محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ

خالد محمد عارف صاحب مدظلہ



دارالاسلام

دارالانصاری

بیت المدینہ، ممبئی

القنود ، وهو [الروح] السطاني ، والزجاجة القنود ، وصفت بالقنرة في شدة نورانية ، ثم بين المعدن فقال الله تعالى : ﴿ .. يُوَفِّدِينَ شَجَرَةَ مُبْرَكًا ۖ ﴾ [سورة النور ٢٤/٣٥] وهي شجرة التلقين ، والتوحيد الخاص [يكون] من لسان القدس بلا واسطة كما تعلق القرآن بالنبي [صلى الله عليه وآله وسلم] منه في الأصل ، ثم نزل جبرائيل عليه السلام لمصلحة العوام ، وإنكار الكافر والمنافق. والتلذذ عليه قوله تعالى : ﴿ .. لَنَلْقَى الْفُرَاتَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴾ [سورة النمل ٢٧/٦] ولذلك بشرع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويسبق/ جبرائيل [عليه السلام] في الوحي ، حتى [٣٣/ب] نزلت فيه آية كما قال الله تعالى : ﴿ .. وَلَا تَعْجَلْ بِالْفُرَاتِ إِن مِّن قَبْلِ أَن يَبْضُغَ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ۖ ﴾ [سورة طه ٢٠/١١٤] ولما [تأخر] جبرائيل [عليه السلام] ليلة المعراج ، ولم يستطع أن يجاوز من سدرة القننى .

ثم وصف الشجرة بقوله تعالى : ﴿ .. لَا شَرْقِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ ۖ ﴾ [سورة النور ٢٤/٣٥] لا معرضها الحوادث والعدم والظنوع والغروب بل أولية لم [نزل] كما [إن] الله واجب الوجود [قديم أولي] لم يزل ولا يزال أبدى . فكنا صفاته [تعالى] لأنها أنواره وتجلياته . [وهي] نسبة قائمة بذاته فلا يعد أن يكشف حجاب النفس من وجه القلب ، فيحيى القلب بإضافة تلك الأنوار ، فيشاهد الروح من تلك المشكاة صفات الحق مع أن المقصود من خلق العالم كشف ذلك/ الكبر الهنئ كما مر [البيت] (١) . [٣٤/أ] وأما رؤية ذات الله تعالى فهي في الآخرة بلا واسطة المرأة — إن شاء الله تعالى — بنظر السر ، وهو المسمى بطفل المعالي كما قال الله تعالى : ﴿ وَنُوحٌ يَوْمَهُذَا تَابِئَةً ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَائِلَةٌ ﴾ [سورة القيامة ٧٥/٢٢] .

ولعل المراد من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « رَأَيْتُ رَبِّي عَلَىٰ صُورَةِ شَابٍ أَمْرَدٍ » (٢) [هو] طفل المعالي ، ويشجى الرب على هذه الصورة في مرآة

(١) صِلَاتُ اللَّهِ وَالْإِنْفَالُ مُرَرٌّ مُدْمِجٌ نَفْسُهُ فِي الْوَقْفِ
(٢) ذكره السيوطي في «الكنز» ج ١/٣٠١ مرقعاً ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال امرئ صدقة عن أبي =

الروح [بلا] واسطة بين التجلي والتجلي له ، والأ فالحق مفره عن الصورة والمادة
 وخواص الأجسام ، فالصورة مرآة المرئي غير المرئي والمرآة والمرآة قائمهم ، فإنه ليه السر ، وهذا
 [٣٤/ب] في عالم الصفات لأن في عالم الذات تحرق الوسائط / وبحسب ، ولا يسع في ذلك غير
 الله [تعالى] كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « عرفت ربي
 برؤي »^(١) . « أي : بنور ربي » .

وحقيقة الإنسان محرم لذلك النور كما قال الله تعالى في الحديث القدسي :
 « الإنسان سرّي وأنا سرّه »^(٢) كما قال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) : « أنا من
 الله تعالى ، والمؤمنون بمنّي »^(٣) . وقال الله تعالى في الحديث القدسي : « خلقت مبعثداً
 من نور وجهي »^(٤) والمراد من الوجه الذات المقدسة التجلية في صفات الأرحمة كما
 قال [الله تعالى] في الحديث القدسي : « سبقت رحمتي غضبي »^(٥) وقال الله تعالى

« أربعة : حديث ابن عباس لا ينكره إلا معتزلي - وروى في بعضها - « عزاده » . والحديث إن تحمل على المقام
 فلا إشكال في المقام ، وإن تحمل على اللفظ : أحاط ابن عباس بأن هذا محال بصورة ، ولكنه أراد بهذا الكلام
 أن قام المقام بصورة بحسبه على التجلي الصوري ، فإن من أجل الصوري حتى على التمثيل الحقيقي ، فإنه
 سبحانه وإعمال أنواع التجليات ، بحسب الذات والصفات وكذا له في الصورة الكاملة والقوة الشاملة لهذا على
 اللائكة وغيرهم ، في تشكيل الصور والقياسات ، وهو مفره عن المقام والصورة والجهات ، بحسب الذات . فله ملا
 القاري في الأسرار المرفوعة ١ ، ٩٠ ، ٩١ . والله أعلم .

(١) لم ندر عليه ، وورد في الكتاب من قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

(٢) لم ندر عليه .

(٣) تقدم تحريكه ، ص ١٥ .

(٤) تقدم تحريكه ، ص ١٤ .

(٥) قطعة من حديث ، أخرجه البخاري في « صحيحه » ، كتاب التوحيد ، باب : قول الله تعالى : « فإبلى هو
 قرآن مجيد » في لوح محفوظ [سورة التوحيد ٢٩/٨٥-٢٩/٩٢] ، ٧١١٤-٧١١٥ ، عن أبي هريرة رضي الله عنه
 واللفظ : « أنا نطق الله المختار ، كتب كتاباً عنه : عجلت - أو قال : سبقت - رحمتي غضبي ، فهو عند فوق
 العرش » . وله شاهد عند مسلم في « صحيحه » ، كتاب التوبة ، باب : في سنة رحمة الله تعالى وأنها سبقت
 غضبه ، ٢٧٥١ . ونظر جامع الأصول : لابن الأثير ، ج ١/١٨١-١٨٢ . قال شووي في « شرح صحيح
 مسلم » ، ج ١/١٧٨ : قال العلماء : غضب الله تعالى وجهه رحمة إلى معنى الإزالة - بإزالة الإثابة للمطيع ،
 ومنفعة العبد تستوي رضا ورحمة - وغضب الغاصي وعدالة تستوي غضباً - وإزالة سبحانه وإزالة صفة له قدسية
 وبها جميع المزايا . قالوا : والفرق بالنسب والعلية هنا : كثرة الرحمة والخير .

المدنية والاصمعي. وذوي ان مالكا سئل عن الاستواء فقال الاستواء
مقول وكيفيته مجهولة والسؤال عنه بدعة والايمان به واجب . ومنهم
من قال ان استواءه على العرش فعل احده في العرش سواء استواء كما
احدث في بنيان قوم فعلا سواء اتيانا ولم يكن ذلك تزولا ولا حركة وهذا
قول ابي الحسن الاشعري . ومنهم من قال ان استواءه على العرش كونه
فوق العرش بلا مماسة وهذا قول القلانسي وعبد الله بن سعيد ذكره
في كتاب الصفات . والصحيح عندنا تأويل العرش في هذه الآية على
معنى الملك كانه اراد ان الملك ما استوى لاحد غيره . وهذا التأويل
مأخوذ من [قول] العرب ثل عرش فلان اذا ذهب ملكه وقال متم
ابن نيرة في هذا المعنى :

مُرُوشٌ تُفَانُوا بَعْدَ عِرِّي وَأَمَةٌ • هَوَا بَعْدَ مَا نَالُوا السَّلَامَةَ وَالْبَقَا
واراد بالعروش ملوكا انقرضوا . وقال سعيد بن زائدة الخزاعي
في التعمان بن المنذر :

قَدْ نَالَ عَرْشًا لَمْ يَنْتَلِهِ خَائِلٌ • جِرٌّ وَلَا إِنْسٌ وَلَا دَبَّارٌ
واراد بالعرش الملك والسلطان . وقال التائبة

بَعْدَ ابْنِ جَفَّةَ وَابْنِ هَائِلِكِ عَرْشِهِ • وَالْحَارِثَيْنِ يُؤَمِّلُونَ فَلَاحًا

[٤] لعله يشير الى قوله تعالى، فاتى الله بنيانهم من القواعد، سورة النحل، آية ٢٦

[١٦] في الاصل : ابد ، كما في السابق .

كتاب
أُصُولُ الدِّينِ

تأليف

الامام الاستاذ ابي منصور عبدالقاهر بن طاهر التميمي البغدادي

المتوفى سنة ٥٢٩

الترم نهره و طب مدرسة اللاهيات بدارالعلوم التوركية بستانبول

الطبعة الاولى

استانبول — مطبعة المروة

١٣٤٦ — ١٩٢٨

وروى ذلك هو وغيره عن عبد الله بن قافع^(١) عن مالك بن أنس رحمة الله عليه^(٢)
وقد رواه غير واحد مع ابن قافع عن مالك بن أنس، وكذلك رواه الثقات عن سفيان بن
سعيد الثوري^(٣) وروى نحوه عن / الأوزاعي^(٤) هؤلاء أئمة الآفاق.
(٢٠٠-ب)

[واعتقاد أهل الحق أن الله سبحانه فوق العرش بذاته^(٥) من غير

(١) هو عبد الله بن قافع الصائغ صاحب مالك. كان قد أرم ملكاً ثروياً شديداً وكان لا يقدم عليه أحداً. ولحقه وقال
البحاري: في حقه شيء. وقال أحد: لم يكن بذلك في الحديث. وقال أبو زرعة لا بأس به. وقال أبو حاتم: هو ليس في حقه
وكتابه أصح. وقال السلي: لا بأس به وقال مرة ثقة. وقد سئل عن ثقتي وعشرين وثقة. وتوفي بالمدية في رمضان سنة ١٨٦ هـ.
وقال الذهبي في سير أعلام النبلاء توفي سنة ٢٠٦ ثم قال: فهذا الصواب في وفاته وما عداه فوهم وتصحيف.

انظر ترجمته في: (ميراث الاعتدال ٥١٣/٢) والشيخ الذهب لآمين فرعون (١٠٩/١) و(سير أعلام النبلاء ٣٧١/١٠).
(٢) قال الإمام أحمد حدثنا شريح بن النعمان قال حدثنا عبد الله بن قافع قال: قال مالك (الله في السماء وعنه في كل
مكان لا يغلو من علمه مكان). انظر: (مسائل أحمد من رواية أبي داود ٢٦٤). (والسنة لعبد الله بن أحمد ص ٦٢)، (والشريعة
للأجري ٢٨٩). (وشرح أصول اعتقاد أهل السنة للإمامي ص ٦٧٣).

(٣) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري. أبو عبد الله الكوفي. ثقة حافظ فقيه. إمام حجة. قال فيه شعبة وبني
أبي معون وجماعة. سفيان أمير المؤمنين في الحديث. وكان ريباً وليس توفي سنة ١٦١ وله أربع وستون سنة انظر: (ترجمته في التلخيص
٣١١/١) و(تذكرة الخطاط ٢٠٢/١) و(ميراث الاعتدال ٦٩/٢).

(٤) انظر: (السنة لعبد الله بن أحمد ص ٧٢) و(السطري: خلق أسماء النبيا ١٢٢) و(الأجري: الشريعة ٢٨٩)
و(اللائكاني: شرح أصول اعتقاد أهل السنة ص ٦٧٣).

(٥) هو عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي أبو عمرو الفقيه ثقة جليل. قال ابن سعد: وكان ثقة مأموناً صدوقاً فاضلاً خيراً
كثير الحديث والعلم والفقه حجة. مات ببيروت سنة ١٥٧ هـ. انظر ترجمته في: (التلخيص ١٩٣/١) و(طبقات ابن سعد
٤٨٨/٧).

(٥) انظر: (البيهقي: الأسماء والصفات ٤٠٨) فقد روى عنه رحمه الله قوله: «كنا والتابعون متوافرون بقول: إن الله
تعالى ذكره فوق عرشه وتؤمن بما وردت السنة به من صفاته جل وعلا».

(٥) أجمع أهل السنة والجماعة وسلف هذه الأمة على أن الله عز وجل مستور عن عرشه استواء يليق بجلاله من غير تكليف
ولا تمثيل. نقل إجماعهم على ذلك كثير من أئمة الأعلام كالإمام الأوزاعي حيث يقول: «كنا والتابعون متوافرون بقول أن الله
تعالى ذكره فوق عرشه، وتؤمن بما وردت السنة به من صفات الله جل وعلا» روى ذلك عنه البيهقي في الأسماء والصفات ٤٠٨
كما تقدم.

كما نقل ذلك ابن أبي حاتم وأبو زرعة الرازي: قال عبد الرحمن بن أبي حاتم: سألت أبي وأبا زرعة عن مذاهب أهل السنة
في أصول الدين وما أوردوا عليه العلماء في جميع الأمصار وما يعتقدون من ذلك؟ فقالوا: أوردنا العلماء من جميع الأمصار حجتاً
وعرفاً وشكلاً ومبدأ فكان من مذهبهم: الإيمان قول وعمل يزيد وينقص... وأن الله عز وجل على عرشه بائن من خلقه كما وصف
نفسه في كتابه وعمل لسان رسوله بفتح بلا كيف لحاظ بكل شيء. علماً «ليس كمثل شيء» وهو الصحيح البصير» روى ذلك
اللائكاني: شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم ٣٢١.

ومذهب الإمام أبو عمر الطلمنكي إذ يقول في كتاب الوصول إلى معرفة الأصول: أجمع المسلمون من أهل السنة على أن
معنى قوله (وهو معكم أينما كنتم) وتحرك ذلك من القرآن أنه علمه، وأن الله تعالى فوق السموات بذاته مستور عن عرشه كيف
شاء ففلا عن العلم للذهبي ١٧٨.

رسالة السجزي إلى أهل زبيد
في
الرد على من أنكر كماله في الصواع

تأليف
الشيخ الإمام الحافظ
أبي نصر عبيد الله بن سعيد بن حاتم الوائلي السجزي
(٤٤٤هـ)

تحقيق ودراسة
محمد باكر عم باعبد الله

الطبعة الأولى

١٤١٤هـ

دار الراية للنشر والتوزيع

حماسة^(١) وأن الكرامية^(٢) ومن تابعهم على قول الحماسة ضلال^(٣)

وممن حافظ ابن عبد البر (ت ١١٢٣) : قال بعد إرفاقه لمحبب القول: «وقبه قليل على أن الله عز وجل في السماء على العرش من فوق سبع سموات كما قالت الجهمية وهو من حجتهم على المستركة في قولهم إن الله عز وجل في كل مكان وليس على العرش والدليل على صحة ما قاله أهل الحق قول الله عز وجل: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ التمهيد ١٦٩/٧ ، وقال في الرد على استدلال أهل التأويل بقول الله عز وجل: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ خَمْسًا﴾ فلا حجة لهم في ظاهر هذه الآية لأن عليها الصحابة والتابعين الذين حملت عليهم التنزيل في القرآن، فقلوا في تأويل هذه الآية: «هو على العرش وحده في كل مكان وما خلفهم في ذلك أحد يفتح بقوله المصدر السابق ١٢٨/٧ - ١٢٩».

بيان هذه القول من هؤلاء الأئمة المصنف أن القول باستواء الله عز وجل حقيقته هو قول سلف هذه الأمة من التابعين واتباعهم أهل القرون الفاضلة وهم القوم . واثنين حكوا الإجماع على ذلك كثير.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية بعد أن نقل لقول عدد من أهل العلم في إمكانية الإجماع على استواء الله عز وجل حقيقته: «وهذا باب واسع لا يحصى إلا الله تعالى، فإن الذين ظنوا إجماع أهل السنة أو إجماع الصحابة والتابعين على أن الله فوق العرش بالن من خلفه لا يحصىهم إلا الله...» بيان تليس الجهمية ٥٢١/٢ ، وهو كما قال رحمه الله.

أما إطلاق لفظ (بذاته) فلم يصرف قبل القرن الثالث ، وقول من نقل عنه إطلاقها فيها ولقيت عليه ابن أبي شيبة (ت ٢٩٧) : انظر : كتاب العرش له ص ٥١ ، ثم أطلق ذلك بعده ابن أبي زيد القيرواني (ت ٣٨٩) وأبو عبد الله الطلمنكي وأبو نصر السجزي - المؤلف - وابن عبد البر وغيرهم . ونوماً للإمام الذهبي إلى أن ذلك من فصول الكلام الذي يحسن تركه ، وأنكر على السجزي نسبة ذلك للأئمة كسفيان الثوري والإمام مالك وغيرهما ، وأخذ أنه لم يثبت عن سفيان وطيفته إطلاق ذلك (المعروف ١٧١ ، ١٨٠) ولعل السجزي نسبها إليهم بالمتى وأنهم يشيرون الاستواء على الحقيقة.

والذي دعا هؤلاء إلى إطلاق لفظ (بذاته) هو أن الجهمية لما قالوا إن الاستواء مجاز صرح أهل السنة بأنه مستو بذاته مبالغة في إثبات استواء المولى عز وجل على حقيقته.

وقد مثل إطلاقهم في القرآن: أنه كلام الله غير مخلوق . فإن الصحابة لم يصرحوا بلفظ غير مخلوق وإنما كانوا يقولون القرآن كلام الله . فلما ظهر من يقول إنه مخلوق دعا ذلك الأئمة إلى أن يصرحوا بأنه غير مخلوق وأنكر الإمام أحمد على من يقول: كلام الله ويسكت فقال: لا يسكت ؟ لو لا ما وقع فيه الناس كان بسعة السكوت ولكن حيث تكلموا لأي شيء لا ينكسرون هوى ذلك عنه أبو داود في مسأله ص ٢٦٣-٢٦٤ وانظر : (من القيم) مختصر الصواعق ١٢٤/٢ ، (الألواني مختصر المعبر ١٨-١٩) عليها مراد بيان .

(١) الأول عدم إطلاق لفظ القياس تباركاً أو إثباتاً ، لأنه مما لم يرد فيه ولا إثباته من الشرع .

(٢) الكرامية : هم أصحاب وأتباع أبي عبد الله محمد بن كرم السجستاني (المترق سنة ٢٥٥) الذي بالغ في إثبات الصفات إلى حد التجسيم . وهم فرق وطوائف بلغ عددها تسعة عشرة فرقة . وقد أطلق ابن كرام في كتابه (عذاب القبر) أن الله تعالى للعرش من الصفوة العليا . وقال بعضهم امتلا العرش به .

انظر من هذه الطائفة : (الشهرستاني المثل ١٠٨-١٠٩) والبيهقي : (الفرق بين الفرق ٢١٦) وابن حزم : (المفصل ٢٠٤/٤) والاسعراطي : (التصريح في الدين ٢٦٥) والروزي : (معتقدات فرق المسلمين والمشرئين ٦٧) .

(٣) الكلام بين المذاهب : كتبه بعض شيخ الإسلام ابن تيمية عن هذه الرسالة في كتابه وبيان تليس الجهمية (٢٦٦/١) وقد قايته به هنا .

٤١ - وَزَوَّهَ الْقُرْآنَ أَيَّ كَلَامِهِ غَنِ الْمَحْدُوثِ وَاحْتَفَرِ انْقِلَابُهُ [٢٦٧-٢٧٣]

[٢٦٧] قوله : (وزوه القرآن ..) إلخ أي : واعتقد أيها للكلف تزيه القرآن (١) بمعنى كلامه تعالى عن المحدث ، خلافاً للمعتزلة القائلين بمحدث الكلام ، زعموا منهم أن من لو لم يزل الحروف والأصوات ، وذلك مستحيل عليه تعالى ، فكلام الله تعالى عندهم مخلوق ، لأن الله خلقه في بعض

الأجرام ، ومنعجب أهل السنة أن القرآن بمعنى الكلام النفسي ليس بمخلوق ، وأما القرآن بمعنى اللفظ الذي نقرؤه فهو مخلوق ، لكن يمتنع أن يقال : القرآن مخلوق ويراد به اللفظ الذي نقرؤه إلا في مقام التعليم ، لأنه ربما أوهم أن القرآن بمعنى كلامه تعالى مخلوق ، ولذلك امتنعت الأئمة من القول بخلق القرآن .

[٢٦٨] وقد وقع في ذلك امتحان كبير خلق كبير من أهل السنة . فخرج البخاري (٢) قازا وقال : اللهم أبغضني إليك غير مفتون ، فمات بعد أربعة أيام . وسجن عيسى بن دينار (٣) عشرين سنة ، وسئل الشافعي (٤) فقال : أما التوراة والإنجيل والزبور والفرقان فهذه الأربعة حادثة ، وأشار إلى

أصابعه ، فكانت سبب نجاته ، واشتهرت أيضاً عن الإمام الشافعي ، وحبس الإمام أحمد وضرب بالسياط حتى غشي عليه .

[٢٦٩] ويذكر أن النبي ﷺ قال للإمام الشافعي في المنام : بشر أحمد بالجنة على

(١) القرآن هو : اللفظ المنقول على لساننا ، المقيد بطلاوته المنقول إلينا بالحوادث المتحدية بالقصر بسورة منه ، والمنقول مخرج به : الكلام الذي صدر عن النبي من غير أن يكون منزهاً .

(٢) علي بن أبي حمزة ، مخرج به ما روى على موسى وعيسى وغيرهم من الأئمة ، المقيد بطلاوته ، مخرج المحدث النفسي لأنه غير مقيد بطلاوته .

(٣) المتحدى بالقصر سورة منه ، مخرج به القصور ثلاثه .

(٤) المنقول إلينا بالحوادث ، مخرج به القرائات الثلاثة .

(٥) هو : محمد بن إسماعيل بن إبراهيم أبو عبد الله البخاري ، إمام الدنيا وجهل الحفظ ، صاحب أصح كتاب بعد كتاب الله ، توفي سنة ٢٥٦ هـ . من مصنفاته : الجامع الصحيح ، والأدب المفرد ، علق لأفعال العباد ، والخصاياه . (انظر : تذكرة الحفاظ ١/٢٢٢ ، والأعلام ٣٤٦/٦) .

(٦) هو : عيسى بن دينار بن واقد أبو عبد الله قتيبة الأنباري في عصره وأحد علمائها المشهورين . توفي سنة ٢١٢ هـ . (انظر : الأعلام ١٠٢/٥) .

(٧) هو : عامر بن شراحيل المصري أبو عمرو ، قتيبه من كبار علماء التابعين توفي سنة ١٠٣ هـ . في الكوفة . (انظر : تهذيب التهذيب ٦٥/٥ ، والأعلام ٢٥١/٣) .

مكتبة دار الكتب والوثائق القومية

حاشية الإمام البكروري

علاء

جوهرة

التوحيد

مكتبة دار الكتب والوثائق القومية

قلت لها آية واحدة، فصارت يعبر انشمية سقا وذلك قول الجميع إنها سبع آيات مع ما لم يذكر في حبر القصة، قلت أنها ثوبها سبع آيات

وقد روى عن أنس بن مالك^(١) - رضى الله عنه - أنه قال أصليت خلف رسول الله ﷺ، وحلف أبي بكر^(٢)، وعمر^(٣)، وعثمان^(٤) رضى الله عنهم - أنكم

= وأبو داود (١/٥١٢ - ٥١٣ - ٥١٤) كتاب الصلاة، باب من ترك قراءة الفاتحة الحديث (٨٢١) والترمذي (٢٥/٢) كتاب الصلاة، باب لا صلاة بلا فاتحة، الحديث (٢٤٧)، والنسائي (١٣٥ - ١٣٦) كتاب الصلاة، باب برك قراءة البسطة في الفاتحة، والبخاري في «جبر الفاتحة» (ص ٤)، وابن ماجه (٢/١٢٤٣) كتاب الأدب، باب ثواب القرآن، حديث (٣٧٨٤)، والدارقطني (١/٣١٦) وابن خزيمة (١/٢٥٣)، والبيهقي (٢/٣٩) عن أبي هريرة

وعنه مالك عن أبي السائب موسى بن عثمان بن وهرة، عن أبي هريرة، سمعت رسول الله ﷺ يقول: من صلى صلاة لم يقرأ فيها بآء الفرق فهي حجاج، هي حجاج، هي حجاج غير تمام قال فقلت يا أبا هريرة إني أحييت أكون وراء الإمام، قال فحضر فقرأ، ثم قال اقرأ بها في نفسك يا فخرى فقرأت رسول الله ﷺ يقول: قال الله ببارك وتعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، نصفها لي، ونصفها لعبدي، ونصفى ما سأل، قال رسول الله ﷺ: «مروا، يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله تعالى حمدى عبدي» الحديث

(١) هو أنس بن مالك بن النضر، البجلي الحررجي الأصمعي، ولد سنة ١٠١ هـ صاحب رسول الله ﷺ وحده، حده به بن أنس بن مولى بن رطل إلى دمشق، وصحبه إلى البصرة، فمات بها آخر من مات بها من الصحابة سنة ٩٣ هـ في الصحيحين ٢٢٨٦ حديثاً
بغير تهديد بن عساكر (٣/١٩٩)، وصفه البصرة (١/٢٩٨)

(٢) هو عبد الله بن أبي سفيان أبو بكر الصديق رضى الله عنه وكان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة، فسماه رسول الله ﷺ عبد الله واسم أبي سفيان عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك القرشي التيمي، وسعى تصديق بداره إلى تصديق رسول الله ﷺ في كل ما جاء به، وقبل تصديقه له في خبر الإسراء وكان يقال به خفيق بجموده وحنافة وجهه، وقبل لأنه لم يكن في شبه شيء، فحارب به، وقيل كان له أخ يسمى صفاء فمات قتل به، وقيل بن راء رسول الله ﷺ معطلا، فقال «من سره أن ينظر إلى عبي من الدار ينظر إلى صفاء»

لم يختلف أنه يروي له - رضى الله عنه - في اليوم الذي توفي به رسول الله ﷺ، واختلف في اليوم الذي توفي فيه رسول الله ﷺ كم كان من الشهر بعد اتفاهم على أنه يوم الاثنين في شهر ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة، فقل لاثنى عشرة مضت من ربيع الأول قال ابن حبان في مختصر السير وهو المرحوم عبد الجهور، ولم يصححه الهيلي ولا أبو الريح بن سالم انتهى وقيل مره ربيع الأول، وقيل الثاني منه، وإلى هذين القولين قال أبو الريح بن سالم في كتابه الاكتفاء في أخبار الخلفاء.

وفي الأسمايه مكث في حلاله سنتين وثلاثة أشهر ولا حصس يال، وقيل سنتين وثلاثة أشهر وربع لبال، وقيل عشرة أيام، وقيل واثنى عشرة ليلة واختلف في حين وفاته فقيل هو يوم الجمعة تسع يال بغير من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة، وقيل يوم الاثنين، وقيل سنة الثلاثاء، وقيل عشر يوم الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة ينظر تحريج الدلالات السمية من (٢١، ٢٣، ٣٤).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إفاد الشيخ الإمام أبو منصور الحاتمي، رضي الله تعالى عنه الفرق بين التأويل والتفسير هو ما قيل التفسير للصحابة، رضي الله عنهم، والتأويل للفقهاء، ومضى ذلك أن الصحابة شهدوا المشاهد، وعلموا الأمر الذي يدل فيه القرآن فتفسير الآية أهم لما عاينوا وشهدوا، إذ هو حقيقة المراد، وهو كالمشاهدة، لا تسع إلا لمن علم، ومنه قيل من عر القرآن برأيه فينبأ مقعده من النار؛ لأنه فيما يفسر يشهد على الله به

وأما التأويل فهو بيان معنى الأمر، مأخوذ من آل يؤزل، أي يرجع، ومضاه- كما قال أبو زيد- لو كان هذا كلام غيره يوجه إلي كذا، وكذا من الوجوه، فهو توجيه الكلام، أي ما يتوجه إليه، ولا يقع التشديد في هذا مثل ما يقع في التفسير، إذ ليس فيه الشهادة على الله، لأنه لا يحبر عن المراد، ولا يقول أراد الله به كذا، أو عسى، ولكن يقول يتوجه هذا إلى كذا وكذا من الوجوه، هذا عما نكلم به البشر والله أعلم ما صحته من الحكمة ومثاله أن أهل التفسير اختلفوا في قوله تعالى ﴿الحمد لله﴾ قال بعضهم: إن الله تعالى حمد نفسه.

وقال بعضهم: أمر أن يحمد.

فمن قال عسى هذا، دون هذا، فهو المفسر له

وأما التأويل- فهو أن يقول يتوجه الحمد إلى الشاء والمدح له، وإلى الأمر بالشكر لله عز وجل، والله أعلم بما أراد.

فالتفسير -دو وجه واحد، وتأويل- ذو وجوه^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة فاتحة الكتاب

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [١]

الشبهة هي آية من القرآن، ويثبت من فاتحة الكتاب

دليل جمعها آية: ما روى عن النبي ﷺ أنه قال لا يؤمن من كتب^(٢): «لأعلمت آية لم

(١) ما بين المقومين ثبت من ط، وسقط في أ، ب.

(٢) أبي بن كعب بن عبيد بن زيد بن معاوية الأنصاري النجدي أبو المنذر، وأبو الطفيل سيد القراء من أصحاب العقبة، شهد بلذا والمشاهد كلها وجميع القرآن من حجة النبي ﷺ، وعرض على النبي عليه الصلاة والسلام وحفظ عنه علما مبركا وكان رأسا في العلم والعمل وقال ابن عباس =

تأويلات أهل السنة

تفسير المائتين

بإشراف
الإمام أحمد بن محمد بن حنبل

المجلد الأول

مجلد
التأويلات



ولا قوة إلا بالله

٤- وأيضاً قوله تعالى ﴿وَجِئُوا يَوْمَ الْحُجَّةِ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةً﴾ [البقرة، ٢٢/٧٥-٢٣] ثم لا
يحتمل ذلك الانتظار^١ لأوجه. أحدها أن / الأجرة ليست لوقت الانتظار - إنني هي الدنيا - [٣٧].
هي دار الوقوع والوجود إلا وقت الفرع^٢. وقيل [هي] أن^٣ يعاين في أنفسهم ما له حق
الوقوع^٤.

والثاني قوله ﴿وَجِئُوا يَوْمَ الْحُجَّةِ﴾ [البقرة، ٢٢/٧٥] وذلك وقوع الثواب^٥.

والثالث قوله ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةً﴾ [البقرة، ٢٢/٧٥] وإلى حرف يستعمل في سطر إلى
الشيء لا في الانتظار

والرابع أن القول به يخرج مخرج الإشارة، [و] تعظيم ما دلوه^٦ من العم، والانتظار يس
مع ما كان لصرف عن حقيقة المفهوم قصدة على الله؛ فيلزم القول بالظن إلى الله كما قال،
عن نبي جميع معاني الشبه^٧ عن الله سبحانه؛ عن مثل ما أصيب إليه من الكلام والعمل
والقدرة والإرادة، يجب الوصف به على نفي جميع معاني الشبه، وكذلك القول بالمستب
رغم أن الله تعالى لا يقدر أن يكرم أحداً بالرؤية فهو يقدر بالرؤية التي^٨ فهمها من خلق
وإن كان القول بـ ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ [طه، ٥/٢٠] وعبر ذلك من لآيات لا يجب
دفعها بالعرض على المفهوم من الخلق، بل يحقق ذلك على نفي الشبه، فمثل حبر الرؤية.
والله الموفق

٥- وأيضاً قوله تعالى ﴿لِلدِّينِ أَحْسُوا الْحَسَىٰ وَرِيَادَةً﴾^٩ وجاء في غير حبر^{١٠} [واحد]

فسر، المعبر كلمة «ناظر» بالانتظار، أي، انتظار ثواب الله. انظر كتاب المحسني بن قاضي عبد الجبار، ١٩٧/١،
١٩٨

١ لأن الفرع يشمل معنى الانتظار بالحرف، فمن المؤسف ما يشير إلى قول الله تعالى ﴿لَا تَجْرِمُ عَنْ أَفْعَافِهِ﴾ [البقرة، ١٠٢/٢١]

٢ م إجم.

٣ أي قلل المراداية ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةً﴾ هو كونهم على يد في أنفسهم بأنهم رلوه حقاً

٤ أي بذلك يكون تأويل الآية بانتظار الثواب باطلاً

٥ م ما نالوا ٦ ك عن الشبه ٨ ك والتي

٩ سورة يونس، ٢٦/١٠ ك ه أي مصاعمه، كذا روى عن ابن عباس وعن عروة عن عروة مضاء ما
أربعة آلاف مجاهد في رضاء الله تعالى [انظر تأويلات القرآن للقرطبي، ٣٢٤-٣٢٥ ط].

١٠ ك ه وذكر في تبصرة الأكلة أن أحداً وعشرين من أصحاب النبي عليه السلام يرون أن المراد بها الرؤية
لقد وردت العبارة هذه في تبصرة الأكلة (١/٤) كآلي. فوالله أيضاً قوله تعالى ﴿لِلدِّينِ أَحْسُوا الْحَسَىٰ﴾

كِتَابُ التَّوْحِيدِ

مَكَلِيم

أبي منصور محمد بن محمد بن محمود المازندراني السمرقندي
المتوفى سنة ٨٥٢٢/٩١١ م

تَمْتِيق

المستشرق محمد علي آل بوزيقي - والمختار محمد آقاي

مكتبة الأرشاد
أطابور

دار كتاب
تهران

الغنية

لِطَالِبِ طَرِيقِ الْحَقِّ عِمْرَ وَجْهٍ
(فِي الْأَهْلِيَّةِ وَالنَّصْرِفِ وَالْأَوَّلِ بِرِسَالَتِهِ)

تأليف

الشيخ عبد القادر بن أبي بكر الجليلي
المتوفى سنة ٨٨٥ هـ

وتتبع حواشيه

أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة

الجزء الأول

مطبعة

لجورساي برفور

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

(فصل) ونعتقد أن القرآن حروف مفهومة وأصوات مسموعة.

لأن بها يصير الأخرس والساكت متكلمًا وناطقًا، وكلام الله عز وجل لا ينفك عن ذلك، فمن جحد ذلك الكتاب فقد كابر حسه، وعميت بصيرته، قال الله عز وجل: ﴿ألم * ذلك الكتاب﴾ [البقرة: ١ - ٢]، ﴿حم﴾، ﴿طسم * تلك آيات الكتاب﴾ [الفصل: ١ - ٢]، فقد ذكر حروفًا وكنى عنها بالكتاب، وقال تعالى: ﴿ولو أنما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله﴾ [القلم: ٢٧].

فأثبت لنفسه كلمات متعددة غير متناهية الأعداد، وكذلك قوله: ﴿قل لو كان البحر مدادًا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددًا﴾ [الكهف: ١٠٩].

وقال النبي ﷺ: «إقرؤوا القرآن فإنكم تؤجرون عليه بكل حرف عشر حسنات، أما إنني لا أقول: ﴿الم﴾ حرف، ولكن الألف عشر، واللام عشر، والميم عشر، فذلك ثلاثون»^(١).

وقال النبي ﷺ: «أنزل القرآن على سبعة أحرف كلها شاف كاف»^(٢).

وقال تعالى في حق موسى عليه السلام: ﴿وإذ نادى ربك موسى﴾ [الشعراء: ١٠]، ﴿ونادينا من جانب الطور الأيمن وقربناه نجياً﴾ [مريم: ٥٢].

وقال تعالى لموسى عليه السلام: ﴿إنني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني﴾ [طه: ١٤].

كل هذا لا يكون إلا صوتًا، ولا يجوز أن يكون هذا النداء وهذا الاسم والصفة إلا لله عز وجل، دون غيره من الملائكة وسائر المخلوقات.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «إذا كان يوم القيامة، يأتي الله عز وجل في ظلل من الغمام، فيتكلم بكلام طلقٍ ذلقٍ، فيقول - وهو أصدق القائلين -: انصتوا فطالما أنصت لكم، منذ خلقتكم، أرى أعمالكم، وأسمع أقوالكم، فلأنما هي صحائفكم، تقرأ عليكم، فمن وجد خيرًا فليحمد الله سبحانه وتعالى، ومن وجد غير

(١) الخطيب ٢٨٥/١، والصحيحة (٦٤٠).

(٢) النسائي في: الافتتاح: ب (٢٦)، وأحمد ٢٣٢/٢، والطبراني ١٨٥/٣.

ذلك فلا يلومن^(١) إلا نفسه».

وروى البخارى فى صحيحه^(٢) بإسناده عن عبد الله بن أنيس رضى الله عنه أنه قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: يحشر الله سبحانه العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد، كما يسمعه من قرب: أنا الملك أنا الديان».

وروى عبد الرحمن بن محمد المحاربى، عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله رضى الله عنه قال: «إذا تكلم الله بالوحي سمع صوته أهل السماء فيسخرون سجداً حتى إذا فزع عن قلوبهم، قال: سكن عن قلوبهم، نادى أهل السماء: أهل السماء ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق، قال: كذا وكذا، يعنى ذكر الوحي»^(٣).

وعن عبد الله بن الحرث، عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: «إن الله تبارك وتعالى إذا تكلم بالوحي سمع أهل السموات صوتاً كصوت الحديد إذا وقع على الصفا فيسخرون له سجداً فإذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم، قالوا الحق وهو العلى الكبير»^(٤).

قال محمد بن كعب: قال بنو إسرائيل لموسى عليه السلام: بم شبهت صوت ربك حين كلمك فى هذا الخلق، قال: شبهت صوت ربي بصوت الرعد حين لا يرتجع. وهذه الآيات والأخبار تدل على أن كلام الله صوت لا كصوت آدميين، كما أن علمه وقدرته وبقية صفاته لا تشبه صفات آدميين، كذلك صوته.

وقد نص الإمام أحمد رحمه الله على إثبات الصوت فى رواية جماعة من الأصحاب رضوان الله عليهم أجمعين.

خلاف ما قالت الأشعرية من أن كلام الله معنى قائم بنفسه، والله حسيب كل مبتدع ضال مضل، فالله سبحانه لم يزل متكلماً وقد أحاط كلامه بجميع معانى الأمر والنهى والاستخبار.

وقال ابن خزيمة رحمه الله: كلام الله تعالى متواصل لا سكوت فيه ولا صوت.

(١) المغنى عن حمل الأسفار ٤/١٥٨، وضعفه.

(٢) فى التوحيد: ب (٣٢)، وأحمد ٣/٤٩٥.

(٣) أبو داود (٤٧٣٨)، والكنز (٣٢١٥٢).

(٤) الخطيب ١١/٣٩٢، والأسماء والصفات (١-٢).